

BECK, HEINRICH/ISMAEL QUILES (Editores) *Entwicklung zur Menschlichkeit durch Begegnung westlicher und östlicher Kultur: Akten d. IV Interkontinentalen Kolloquiums zur Philos. In-sistenzanthropologie, 1. - 6. September 1986 an d. Univ. Bamberg, Frankfurt am Main; Bern; New York; Paris: Lang, 1988 (Schriften zur Triadik und Ontodynamik; Band 1)*

BECK, H. *Ek-in-sistenz: Positionen und Transformationen der Existenzphilosophie: Einführung in die Dynamik existentiellen Denkens; [mismos datos] 1989 (Schriften zur Triadik und Ontodynamik; Band 2)*

SCHADEL ERWIN (Editor) *Actualitas omnium actuum: Festschrift für Heinrich Beck zum 60. Geburtstag [mismos datos] 1989 (Schriften zur Triadik und Ontodynamik; Band 3)*

Al día de hoy han aparecido ya tres tomos en la serie que acerca del tema Triadística y Ontodinámica vienen publicando con perseverancia encomiable los Doctores prof. H. Beck/(Bamberg) y Erwin Schadel (Spardorf), docentes destacados de la Otto-Friedrich Universität Bamberg.

El primer tomo del proyecto bibliográfico "Escritos acerca de Triadística y Ontodinámica" (que lleva por título *Desarrollo de la Humanidad a través del encuentro de la cultura occidental y oriental*) testimonia el Coloquio Internacional sobre 'Antropología filosófica in-sistencial' celebrado a comienzos de setiembre de 1986 en Bamberg (República Federal de Alemania). Este Coloquio en Bamberg es el cuarto de una serie iniciada en 1979 en Buenos Aires ('Antropología filosófica insistencial'). A aquel siguió en 1981 (Bs. As.) el segundo: 'Antropología filosófica insistencial y educación'; en 1983 (Bs. As.) el tercero: 'Antropología filosófica insistencial y cultura'.

El fruto de estos encuentros fue lo que sus principales cabezas (los profesores H. Beck e I. Quiles) dieron en llamar principio "(in-) ec-insistencial, eje de la interioridad onto-dinámica del hombre. El principio (in-) ec-insistencial es el 'Leitmotiv' de los tres tomos de "Escritos acerca de

Triadística y Ontodinámica" que reseñamos aquí en conjunto. Si bien cada uno de ellos constituye una unidad temática, no es menos cierto que los tres están enhebrados por la misma intuición: el principio de la in-ec-insistencia.

El título del primer tomo es perfectamente congruente con las dos divisiones temáticas en que están agrupados los referencistas.

La Ia. División, "La Humanidad como meta de la evolución: Fundamentos onto-antropológicos", incluye los trabajos de:

Ismael Quiles, aborda explícitamente el tema del dinamismo de la in-ec-insistencia como el programa de realización de aquel ser que tiene conciencia de sí mismo: el hombre.

Agustín Basave Fernández del Valle (México), al igual que Quiles, toma de la interioridad la piedra de toque para dar cuenta de lo humano y de la reflexión metafísica. Las líneas directrices de su antropología filosófica las tiende desde su teoría de la "habencia"⁽¹⁾; con ella como instrumento conceptual distingue hombre de humano y hominización de humanización.

Arnulf Rieber (Alemania Federal), con la solvencia que lo caracteriza y con una contribución valiosa para cualquier aproximación histórica al estructuralismo, compara el concepto del hombre de este último con el concepto del hombre operante en la "Teoría de la Totalidad" (Ganzheitstheorie) del sociólogo Othmar Spann. Ante la depotenciación de la posibilidad de libertad del hombre y de su creatividad por parte del estructuralismo radical, la teoría de la totalidad contrapone una visión del hombre creativamente ligado sí al estrato de totalidad material, pero, al mismo tiempo, al horizonte de sentido que participa -como participa lo fundamentado del fundamento- en la vida creativa, en la espiritualidad eterna y en la persona divina.

Para *Winfried Böhm* (Alemania Federal) el concepto de "autorealización" (Selbstverwirklichung) válido en la Pedago-

(1) Esta teoría de la "habencia" está desarrollada en su contribución al Festschrift für Heinrich Beck zum 60. Geburtstag, tomo 3 de esta misma serie.

gía desde los griegos hasta el siglo pasado, adquirió desde la antesala del XX perfiles del todo diluídos. La Antropología insistencial puede llegar a tener ahora actualidad y significado en la tarea de restituir los fundamentos de la formación y educación en nuestra cultura occidental; fundamentos que en prospección sondeamos con la palabra "autorealización".

Con su estudio acerca del "carácter analógico del ser humano histórico", *Julio Terán Dutari* (Ecuador) retoma el tema de la analogía del ser basándose en la obra de Eric Przywara. La libertad y la historia son los dos elementos que desde la analogía le sirven al autor para sustentar los "tipos culturales históricos" en su dinámica.

María Delia Terrén de Ferro (Argentina) se ciñe fielmente tanto al tema del coloquio cuanto al pensamiento de I. Quiles. Su ponencia: el tema de la autorrealización desde la Filosofía de la in-sistencia hacia el perfil del hombre como interioridad ontodinámica.

José Luis Pallarés (España) delimita -desde el punto de vista semántico- el concepto 'humano', discrimina los atributos que mejor expresan la identidad humana y, a partir de esto, defiende la tesis de que 'lo ético' es tanto la clave para explicar al "humano" cuanto el motor para impulsar el proceso de humanización.

Alexius Bucher (Alemania Federal), en breve pero densísima disertación, expone acerca de en qué sentido "ec-sistencialmente la existencia [Dasein] es insistente".

La IIa. división, "El encuentro de culturas como camino: supuestos históricos y puntos de partida" se abre con la exposición magistral del prof. *H. Beck* (Alemania Federal) sobre la relación ec-sistencial entre las ciencias naturales y las del espíritu en la cultura occidental. Se trata de una caracterización de lo específico del ser y la conciencia occidentales, mediante una aclaración de la estructura ec-in-sistencial de la historia occidental de las ciencias.

Arturo Prins (Argentina) apunta indirectamente al tema del hombre y el humano con sus reflexiones acerca de lo masculino y lo femenino. Un inventario casi del todo

exhaustivo de las características de los dos sexos (principalmente del femenino) es analizado, en parte desde un punto de vista teológico, en parte desde uno histórico.

José Vilá Selma (España), el autor de *Para comprender Hispanoamérica*, reitera su convicción de que en la interpretación de las palabras radicales está la 'ontonomía americana', más allá de la dicotomía "confrontación o cooperación", la "con-versión".

El único gran culpable de las acuciantes "antinomias entre la cosmología moderna y las cosmologías tradicionales" es, para *Raimon Panikkar* (India/USA), la técnica. Su tesis es pues que ni la ciencia ni la tecnología modernas son neutrales ni culturalmente universales, y que su universalización planetaria se hace indefectiblemente sobre la destrucción de las culturas no occidentales. Ciencia y tecnología son deshumanizantes y negativas aunque individual y accidentalmente pueda hacerse buen uso de ellas.

Una perspectiva algo más esperanzada respecto a la técnica es la del Dr. *Erwin Schadel* (Alemania Federal) con su ponencia acerca de "la racionalidad europea moderna y su expresión en la técnica dodecafónica". Los peligros de la técnica son, para Schadel, los excesos sujeto-céntricos europeos: la técnica se erige a sí misma como su propio origen. Adelantándonos una mínima cuota de lo que seguramente formará parte de su "Filosofía de la Música"^[2], nos muestra que una concreción ejemplar de la racionalidad occidental desarraigada se muestra en la técnica dodecafónica.

Las reflexiones de *William E. Biernatzki* (Corea/Inglaterra) acerca de los paradigmas radicales (root paradigms) del budismo en China, no tienen tanto valor para la antropología empírica (el tema fue abordado a modo de pretexto, desde bibliografía secundaria), cuanto para el pensamiento acerca de esas categorías con las cuales abordar el tema de lo humano y la cultura.

Los testimonios de *Mariasusai Dhavumony* (India/Italia)

[2] Desde hace ya varios años el Dr. Schadel trabaja en esta obra y, según él mismo nos ha referido, está casi terminada y pronta a entrar en imprenta.

acerca de "el hombre y el humano en la teología hindú" apuntan a mostrar que ella alcanza su máxima expresión en el *Bhagavad-Gītā*, donde se manifiestan los valores espirituales de la cultura hindú.

Un conjunto de creencias y de costumbres modales manifiestan, para *Jean Pliya* (Africa), "la espiritualidad de la cultura africana" Algo de exotismo es también una contribución al tema del coloquio.

Karel Floss (Checoslovaquia) fundamenta en una erudita ponencia^[3] las categorías de Oriente y Occidente, su relación mutua y sus perspectivas a la luz de la triadística. Esta ponencia tiene singular interés ontológico para quien esté ocupado en esta temática por cuanto esas categorías son piezas clave en las proyecciones de la Filosofía (in-) ec-insistencial hacia el campo de la cultura, tema éste que como acabamos de reseñar está abordado por todos y cada uno de los expositores.

Ec-in-sistencia: Posiciones y transformaciones de la Filosofía de la Existencia: Introducción a la dinámica del pensamiento existencial, el segundo tomo de los "Escritos acerca de Triadística y Ontodinámica", está escrito íntegramente por el prof. Dr. H. Beck y versa sobre el principio fundamental a partir del cual Beck, Quiles y un gran número de intelectuales influenciados por ellos explican tanto la eterna y conflictiva relación del hombre con la realidad, cuanto también la interioridad del hombre y lo que sólo desde ella se hace comprensible, i. e. la cultura y la historia. Nos referimos a la "(in-) ec-insistencia".

El libro se divide en dos partes cuantitativamente asimétricas: I- Direcciones fundamentales de la Filosofía existencial; II- Modelos direccionales de la Filosofía existencial. La II- sistematiza el desarrollo histórico de dicha Filosofía en una 'tesis' que se presenta como análisis crítico de Kierkegaard, Jaspers, Heidegger, Sartre y Wust; una 'antítesis', el pensamiento de I. Quiles y, finalmente, una 'síntesis' representada por el concepto de la ec-insistencia del propio Beck. Capítulo este último que junto con la I- Parte constituyen

[3] Muy digna de tenerse en cuenta tanto por su valiosa orientación bibliográfica cuanto por su carácter poco menos que de inventario del status cuestionis.

todo una exposición sistemática, complementaria de la histórica (la II. Parte).

Muy nítidos son los objetivos que guiaron al Prof. Beck en este su trabajo, la obra es la consecución magistral de los mismos. Son:

- 1- Alcanzar una introducción objetivamente informativa al pensamiento etiquetado como "Filosofía de la existencia", y
- 2- contribuir al entendimiento tanto genético (punto de vista histórico) como estructural (punto de vista sistemático) de la conciencia contemporánea.

El principio, pues, que en este libro Beck enuncia como ec-insistencia es muy simple y de enunciación breve: La dinámica del espíritu es triádica y "late" desde un momento originario dado en sí mismo (in-sistencia) hacia un segundo momento, momento de egreso en apertura (toda *apertura* es el riesgo de una *aventura*) y que constituye a lo "otro" en tanto que otro (ec-sistencia), y de este segundo a un tercer momento de re-encuentro, dado ya no sólo "en sí", sino "para sí" (in-sistencia). Las palabras "in-ec-insistencia" y "ec-insistencia" valen lo mismo para significar lo que acabamos de enunciar en nuestro intento por compactar didácticamente el 'Leitmotiv' del libro en especial, y de la colección en general.

Toda Filosofía existencial -sostiene el autor apoyándose en una consideración tanto histórica cuanto sistemática- tiene su punto de partida en un análisis y descripción fenomenológica de la constitución 'impropia' y de 'pérdida' en la cual la existencia humana se encuentra usualmente y de ordinario. Y tiene, por otro lado, la pretensión y meta de mostrar la característica de la verdadera existencia y el camino para su realización abierta al fundamento. De allí que su método es primero fenomenología y después dialéctica.

En la posición del positivismo -aún en la Filosofía analítica como su último baluarte- la pregunta del hombre por sí mismo, fue entendida, señala Beck en interpretación nada corriente, originariamente no sobre bases "positivas" sino por el contrario espirituales, i. e. abiertas a un fundamento último transempírico. El positivismo radical al tematizar

la autocomprensión y la autofundamentación del hombre centra su reflexión también acerca de la libertad del hombre. Justamente aquí es donde está, para él, el trasfondo de la Filosofía de la existencia y su origen espiritual.

San Agustín (con su método y estilo intimista de pensamiento) es 'mutatis mutandi' el primer filósofo 'existencial' y precursor de la Filosofía de la existencia, ya que las pretensiones de contenido de ella están ya formuladas en su obra escrita. Otra de las raíces del existencialismo está dada por el nominalismo que corre desde Antístenes el Cínico hasta Guillermo de Ockham y que tiene en el Positivismo y en el Empirismo su expresión zaguera (no otra cosa que un escepticismo de principio respecto al pensamiento racional). Como el nominalismo reduce en el campo del conocimiento el lugar de la 'esencia', queda entonces abierto el camino para valorar y hasta sobrevalorar la 'existencia' (su par ordenado).

Una de las líneas argumentativas más sugestivas que sigue el trabajo de Beck, es la de corroborar cómo la radicalización del tipo de pensamiento dialéctico-antitético de algunos pilares del existencialismo conduce a un progresivo oscurecimiento de la realidad principal de tipo personal y divino, y cómo tal radicalización culmina mediatamente, y merced a otros factores coadyuvantes, en un nihilismo exaltado y escéptico. Así pues en la II. Parte, "Direcciones modélicas pertenecientes a la Filosofía de la existencia", la explicación y asunción sistemática de Kierkegaard (Teología existencial), de Jaspers (Filosofía existencial) y de Heidegger (ontología existencial), se orientan eslabonadamente al caso extremo de Sartre (existencialismo nihilista). Con Sartre la Filosofía de la existencia alcanza [¿destinación?], en la lógica interna de su evolución histórica, el punto cúlmene más extremo que le es dable alcanzar desde su planteo metodológico; y como caso extremo es un punto de referencia señero para comprender otros hitos del pensamiento contemporáneo (existencialista) como son, inmediatamente demandado por el desarrollo del tema, Peter Wust (existencialismo cristiano) y, mediatamente, Quiles y el mismo Beck.

En oposición a las otras líneas no cristianas de la Filosofía existencial que dejan caer al hombre en una ruptura

de sentido, Wust rescata la inseguridad del hombre en el tiempo sí, pero como llamada (vocación) de una seguridad metafísica sólo posible en la experiencia de la Eternidad.

La antítesis de la posición que exalta el papel de la existencia, pero sólo explicable a partir de ella, la constituye el pensamiento de Ismael Quiles con su Filosofía "in-sistencial". La pregunta "ec-sistencial" por el fundamento (Grund) resulta tener raíz en una experiencia "in-sistencial" originaria propia del hombre. Para este autor la "in-sistencia" es la estructura ontológica primaria única que puede dar cuenta cabal de todas las definiciones históricamente frecuentadas del hombre⁽⁴⁾, porque la esencia del hombre es justamente la in-sistencia encarnada en un cuerpo material. A partir de la "in-sistencia" Quiles asume el lugar de la conciencia, de la libertad y de la Trascendencia, en lo que estos tienen de "ec-sistencia".

Pero...-aquí está la postura crítica de Beck hacia Quiles- ¿puede por su parte erigirse el principio de la Insistencia a partir de la Existencia nuda?; ¿puede, en otras palabras, sustentarse la "insistencia" DESDE la "existencia"? y de ser así, ¿tiene la "insistencia" la radicalidad pretendida siendo que sólo adquiere sentido desde la "existencia"? A todas luces el planteo demanda la síntesis de existencia e insistencia, tarea que emprende Beck en el último apartado, el 7. de la II. Parte. En este último apartado los puntos de vista histórico y sistemático encuentran su clave de bóveda y con ellos el libro todo.

El pensamiento existencial como un tipo de preguntar filosófico arroja por resultado (del seguimiento conciensudo de Beck) que la realidad no es cerrada (ein-schliessen) en una conceptualización teórico-objetivante, ni de dominación de la experiencia mediante conceptos (Be-griffe) racionales y argumentos lógicos, sino que, por el contrario, es abierta (auf-schliessen) en una consumación ontológica (Seinsvollzug) vital (preponderantemente práctica y subjetiva) hacia el fundamento liberador. No ya más "la construcción de la Razón" sino "la comprensión del fundamento" en la consumación vital personal (de allí que mediata o inmediatamente aparece en

(4) *Antropología filosófica insistencial*. pág. 330-33.

la Filosofía existencial la exaltación de la "patencia irracional", tan seductora como ambigua)

El paso de un interior originario como el de la insistencia al exterior enfrentado dista mucho de ser pasivo, es radicalmente dinámico (DYNAMIS). La consumación de la identidad del ser es un movimiento persistente desde sí hacia fuera y desde allí hacia sí mismo; un ritmo circular y fluyente de pura decisión por y para sí mismo. Este movimiento constituye la estructura de sentido que se ha dado en llamar Onto-dinámica.

La estructura ontodinámica -sea en el ámbito que sea: en la naturaleza o en reino del espíritu⁽⁵⁾- constituye una llave exegética útil. El movimiento temporal que nos es dable conocer aparece como una presentación finita y una participación análoga y deficiente de lo divino supratemporal. Con otras palabras, en el cosmos como acontecimiento evolutivo y en el hombre mismo con la historicidad que le es propia, resuena el ritmo triádico divino (Absoluto).

La "ec-insistencia" tiene una doble lectura, una "vertical" que se mueve sondeando en lo profundo hacia el fundamento absoluto, y otra "horizontal" dirigida, por una parte, a la comunicación "inter-ec-insistencial" con la otra persona (el prójimo) y, por otra, a la "co-ec-sistencia" con la naturaleza en el mundo.

El movimiento triádico arquetípico sigue un curso al que la etimología latina responde fielmente. La insistencia originaria exige desde sí un movimiento de despliegue -la '*ex-plicación*'-; este primer momento de egreso retorna (reflexión) por su propio y natural impulso "envolviéndose en pliegues" -la '*im-plicación*'-; este segundo momento, debido a su naturaleza energética (ENERGUEIA) despierta, por su parte, la '*ré-plica*' -'*re-plicación*'- en un movimiento de des-

(5) La Naturaleza en general y la vida orgánica en particular corroboran este movimiento. La sexualidad, la constitución corporal de los sexos y su sentido, responden a este mismo principio ontodinámico. [Cfr. H. Beck y A. Rieber, *Anthropologie und Ethik der Sexualität. Zur ideologischen Auseinandersetzung um Körperliche Liebe*, Salzburger Studien zur Ph. Bd. 13, Universitätsverlag, München-Salzburg, 1982]

pliegue y desarrollo extro-vertido que, en su dinámica, ingresa a la insistencia para "doblar-se postrándose" en actitud de 'sú-plica' ante el Fundamento absoluto que lo sustenta.

Actualitas omnium actuum, el tercer tomo, hasta hoy el más extenso de la serie, reúne en diáspora festiva treinta y siete exposiciones. Detrás de la variedad de autores, de sus puntos de vista y hasta detrás de lo más prosaico: de la procedencia geográfica de los mismos, se reconoce mediata o inmediatamente, ora la influencia espiritual del prof. Beck, de quien este volumen celebra -tal como se acostumbra en las universidades alemanas- el 60º cumpleaños, ora la comunión doctrinal de unos y otros^[6].

[6] Al efecto de cumplir lo más expeditivamente posible con el imperativo de dar cuenta exhaustiva del contenido del libro ofrecemos pues este inventario de sus títulos repartidos en tres Partes.

I. Parte. Metafísica y analogía del ser: Josef Stallmach (Mainz) El 'actus essendi' y la pregunta por el sentido de 'ser'; Agustín Basave Fernández del Valle [México] Ideas directrices de una nueva metafísica. Teoría de la habencia; Walter M. Neidl (Salzburg) La comprensión metafísica de Gustav Siewerth; Joseph M. Nyasani (Kenya) Una concepción metafísica africana del Absoluto; Nikolitsa Georgopoulou - Nikolakekou [Grecia] El encuentro dialéctico de Física y Metafísica; Horst Seidl (Italia) acerca de la interpretación de la Analogía por Tomás de Aquino y Katherina Comoth [Köln] Analogía y reflexión por G. W. F. Hegel y por Tomás de Aquino.

II Parte. Onto-triádica. Aclaraciones históricas y sistemáticas: Arnulf Rieber [Bamberg] Analogía trinitaria y concepto totalitario (ganzheitlicher) del ser; Johannes B. Lotz (München) Las determinaciones trascendentales del ser como analogía de la vida trinitaria divina; Albert Menne [Bachum] Acerca de la no contradictoriedad de la trinidad; I. Quiles (Bs. As.) El dinamismo insistencial de la esencia del hombre como reflejo triádico del ser; Jörg Splitt (Offenbach) Actualitas trina personal. Acerca del hombre como imagen del Dios triunitario; José Vila Selma [Madrid] Reflexiones en torno a dos textos: ¿Tiene la palabra una estructura trinitaria?; Klaus Guth [Bamberg] El sentido literal triádico. Filosofía medieval y exégesis en diálogo; Erwin Schadel [Bamberg] Sobre la 'Defensio Trinitatis' de Leibniz. Perspectivas históricas y sistemáticas, sobre todo respecto a la problemática de la Teodicea; Johannes Stöhr [Bamberg] Discusiones modernas sobre el significado sagrado de la fe trinitaria; Rainer Lechmann [Bamberg] La importancia de la doctrina trinitaria en la didáctica evangélica de la religión; Raimon Panikkar (USA/India) Anima mundi -vita hominis- spiritus dei. Algunos aspectos de una espiritualidad cosmoteándrica; Mariasussi Dhevomony (Italia/India) Saccidananda. Ser, conciencia

De la Introducción se encarga el editor, Dr. Erwin Schadel; seguramente también del título del volumen, con el cual se alude a la concepción tomista que tanta gravitación ha tenido en el pensamiento de nuestro maestro de Bamberg. Con la erudición que le es propia, el Dr. Schadel nos presenta, por una parte, una semblanza sucinta y ajustada del pensamiento del homenajeado: su concepción del "acto de ser" (Santo Tomás) como movimiento subsistente en sí mismo y su inquietud por dilucidar el papel de los contrarios en la estructura del ser como acto (G. W. Hegel); como así también la posición de su pensamiento en relación con algunos filósofos contemporáneos, principalmente con N. Hartmann, y, por

y bueneventura en la teología hindú: William E. Biernatzki (Inglaterra/Korea) Estructuras triádicas en el budismo Mahayana; Karel Floss (Sézeva/URSS) La triada como problema histórico filosófico. Perspectivas preliminares; Rainer Beer (Passau) La interpretación del proceso mundial según Wladimir Solovev bajo aspectos trinitarios; radoslav Kutra (Suiza) El significado universal cultural de la triada ejemplificado con tres épocas principales de la pintura europea y Wolfgang Strobl (Pamplona) Ontología de la física nueva. Acto y Potencia en los tres campos energéticos fundamentales.

III. Parte: perspectivas actuales acerca de problemas éticos, gnoseológicos, culturales y antropológico-filosóficos: Ignee Verhack (Bélgica) El acto de ser del hombre y la motivación de sus actos; Miguel Verstraete (Argentina) La filosofía como experiencia espiritual. Una respuesta a la crisis contemporánea; Jesús González López (Ecuador) En torno a la cultura. Su concepto, caracterización y fundamentos; Alfonso López Quintás (Madrid) Educación por el Arte. Para una estética de la creatividad; Evaghélos M. Moutsopoulos (Atenas) Acerca de una Filosofía fenomenológica de la música; Michael Wrede (Untermerzbach bei Bamberg) La lengua como objeto de la investigación científica y filosófica; Florence M. Hatzler (New York) Hermenéutica e interdisciplinariedad; Werner Strombach (Dortmund) Consideraciones metateóricas sobre la Informática; Ignacio Escribano-Alberca (Bamberg) Escatología y autogafirmación. Un comentario teológico-histórico a la teoría de secularización perteneciente a H. Blumenberg; Alexander Papsthart (Bamberg) ¿Decadencia de Occidente o resurrección de la Metafísica? Consideraciones sobre la problemática fundamental de la filosofía del derecho; Venant Cauchy (Canada) El otro según la plenitud de su alteridad. Perspectivas occidentales antiguas y modernas; Julio Terán Dutari (Ecuador) La autocomprensión del hombre latinoamericano ante la del europeo y Alexius J. Bucher (Eichstätt) Nuestra inocencia perdida o sobre el poder agresivo de la libertad.

otra parte, el análisis del lugar que ocupa San Agustín en el pensamiento de Beck. Es justamente con la estructura fundamental tripartita agustiniana del hombre, recuredo, razón, amor, cómo el editor tematiza el instrumento básico fundamental del preguntar triádico-analógico de Beck, todo una llave heurístico-regulativa en la intelección de lo real, a la cual ya hemos aludido al principio de este escrito y que constituye a nuestro entender la piedra más valiosa engarsada con la diversidad de aportes volcada en los tomos I y III.

Los correspondientes índices de conceptos y de nombres, índices usuales en casi todas las publicaciones europeas contemporáneas, convierten a estos tres tomos que presentamos aquí en textos de ágil consulta, aún para quienes tengan inquietudes puntuales.

Conclusión

El planteo triadístico de Beck y de esta su ontología dinámica tripartita colinda con la teología trinitaria católica, pero no debe sin más confundirse con ella. Más de un lector desprevenido puede quedar perplejo por no atinar a distinguir si se trata de un planteo filosófico, teológico o liminar (y entonces, en qué sentido). Tal dificultad se solucionaría atendiendo a un uso más taxativo de los términos "tríada", "Trinidad" y sus respectivos derivados, aludiendo a cada uno de los dos planos de interpretación. Este criterio de orden que nosotros aquí referimos puede aportar tranquilidad a ese lector desprevenido o a algún otro lector circunstancial que sospeche una presunta aproximación innoble del plano teológico al filosófico con fines ideológicos.

Estos tres tomos hasta ahora aparecidos de la serie "Schriften zur Triadik und Ontodynamik" tienen por protagonista a un conjunto de intelectuales relativamente homogéneo centrado en y concentrado por el pensamiento del prof. H. Beck.

La llave hermenéutica por él propuesta admite flancos de cuestionamiento en su aplicación concreta debido a la pluralidad y complejidad de las premisas de contenido histórico-empírico y social-empírico que dan cuerpo a las diversas argumentaciones en los distintos campos de interpretación que ella abre^[7].

Pero un revés en la aplicación pro-yectiva del principio (in-) ec-insistencial no atenta contra su efectividad diagnóstica, ni contra su perspectiva metafísica. Beck no ha dado su última palabra acerca de la tríada (in-) ec-insistencial, seguiremos atendiendo su voz (más aún en la edad de los 60 años, que

[7] A la luz de los acontecimientos inmediatamente actuales que vienen sucediéndose desde mediados del año pasado y con la aceleración osombrosa del efecto cascada en el Este europeo, nos referimos a los levantamientos populares en Azerbaidzhan, Rumania, Checoslovaquia, Hungría, República Democrática Alemana (la caída del Muro es síntoma elocuente), entre otros, y hasta en la misma Rusia frente a las puertas del Kremlin, cómo entonces pues no recordar las palabras que nos dijera el prof. Beck en la Facultad de Filosofía y Letras de la U.N.C. Mendoza en ocasión de su visita como conferencista hacia 1984, las mismas que están publicadas en *La evolución, el hombre y el humano* [Rafael Sevilla (Ed.), Institut für Wissenschaftliche Zusammenarbeit mit Entwicklungsländern, Tübingen, 1986] bajo el título "Estructuras ontológico-antropológicas fundamentales de un encuentro innovativo entre Europa y América Latina" y que hacia la *Tercera Tesis* adjudica a América latina un papel preponderante en el contexto mundial: "América Latina es en la actualidad un escenario ejemplar y un campo de ejercicios del encuentro entre los "Viejos Mundos" de Occidente y de Oriente, y tiene por eso una tarea propulsora y mediadora con respecto a estos últimos y con respecto a la evolución del mundo hacia lo humano" [sic] [pág. 6 de las hojas mecanografiadas de su 'Vortrag' en Mendoza y pág. 161 del texto citado]. En aquel entonces el enjuiciamiento de la realidad mundial desde el principio de la (in-) ec-insistencia no sospechó ni remotamente que la inflexión histórica acaecería en Oriente y no en Latinoamérica: esperábamos con razón y con razones el protagonismo activo del así llamado "Tercer Mundo". Mas ni el principio de la (in-) ec-insistencia es falso ni nuestras expectativas para con el Tercer Mundo [especialmente Hispanoamérica] eran infundadas. Alarma: Algo se ha abortado. Es por eso que hoy más que nunca la incitación de pensamiento del maestro de Bamberg y las reflexiones de este puñado de intelectuales recobran vigencia y la urgencia de lo prioritario, particularmente para nosotros los hispanoamericanos que nos vemos otra vez postergados y a la zaga.

es en la vida del espíritu solamente la antesala de la etapa de producción más prolífica y madura), pero, al mismo tiempo hay ya suficiente material para que los perfiles del planteo metafísico sean ya sustancialmente nítidos. El Dr. Erwin Schadel⁽⁸⁾ es uno de los triadistas que con más solvencia insiste en el fundamento, principios y antecedentes de la metafísica triádica. Sus aportes en las presentes publicaciones son directrices.

Nos permitimos insistir, para terminar, en que tal vez nunca antes como ahora haga tanta falta entre nosotros los hispanoamericanos el "pensar-con" a que estos intelectuales y filósofos de renombre nos incitan mediante la presente tirada en tres tomos de un material que progresivamente va cobrando mayor sentido a medida que se precipitan con ritmo de vértigo los cambios sustanciales en las relaciones de Oriente y Occidente. Asistimos a momentos decisivos que, por que son de "encuentro", lo son también de "liberación"⁽⁹⁾.

Daniel von Matuschka

(8) Cómo no mencionar también a Karel Floss!

(9) No poca suspicacia ha despertado en estas tierras hispanoamericanas la insistencia con que H. Beck prefiere hablar de "Filosofía del Encuentro" en lugar de "Filosofía de la Liberación". [Luego de un viaje de estudio y conferencias por Buenos Aires y Puerto Rico, hacia la segunda mitad del año 1988, el prof. Beck hizo circular entre sus más allegados un breve, encendido y precipitado escrito mecanografiado ["Liberación e Identidad por encuentro de las culturas. A la situación, tarea y chance de la Filosofía en América Latina, dentro del mundo intelectual actual"] en el cual vuelca de manera condensada algunas observaciones y conclusiones cuyas resultadas del diálogo con vehementes sustentantes de la "Filosofía y Teología de la Liberación Latinoamericana". Este escrito es uno de aquellos en los que se ve más clara y vitalmente las expectativas que este filósofo de la cultura tiene puestas en Hispanoamérica y también, por otra parte, la ecuanimidad con que recorta su pensar respecto al de otros]